



En torno a las fraudulentas y estériles investigaciones sobre los orígenes del cristianismo.

(Versión corregida y aumentada)

Por Eliseo Ferrer



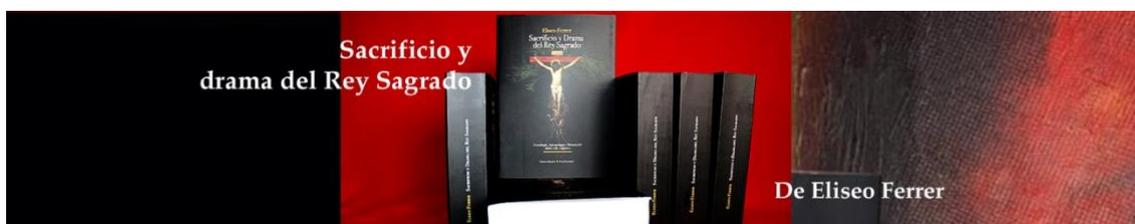
Hace un tiempo abrí un foro de discusión y debate en Academia.edu en torno a la influencia que sigue ejerciendo la teología (y sus dogmas e ideas preconcebidas) en la investigación histórica sobre los orígenes del cristianismo. Es decir, propuse valorar los errores descomunales que gran parte de los investigadores de esta especialidad han mantenido en las últimas décadas del siglo pasado y siguen manteniendo en pleno el siglo XXI, debido a su encadenamiento a ideologías derivadas de posiciones eclesíásticas (católicas o luteranas). Por supuesto, no me refería solamente a las posiciones de investigadores católicos o protestantes mediatizados por sus creencias (que no todos lo están en los aspectos esenciales, hay que reconocerlo: Cf. Alfred Loisy, Wilhelm Bousset, Rudolf Bultmann, Jean Daniélou, Daniel Ruiz Bueno, Alejandro Díez Macho, Antonio Orbe, Franz Joseph Dölger, Raimon Panikkar o el mismo Jacinto Choza, presente aquí en Academia.edu, etc.), sino a muchísimos historiadores también que se dicen agnósticos o ateos, pero cuyas investigaciones siguen dominadas y atadas (sin ellos saberlo) a la teología y a las ideologías derivadas de las posiciones seculares de la Iglesia.

Al abrir este foro de discusión no pretendí otra cosa que una aproximación y un mero tanteo del estado de la cuestión entre expertos y profesores de todo el mundo: un mero acercamiento a las posiciones en un asunto que considero muy importante y de gran interés. El texto que propuse como base del debate fue: «*Mito, ritual y significado del Sacrificio del Rey Sagrado. Los arcaicos orígenes del mito cristiano*», que se encuentra entre los artículos que he publicado en Academia, LinkedIn y en otras redes sociales; y

que no fue, en un principio, más que una remota referencia al verdadero «meollo de la cuestión», como señaló con razón un especialista argentino.

Pero el debate se transformó radicalmente y llegamos a ese «meollo de la cuestión» cuando publiqué (como respuesta a las objeciones vertidas en el foro) la base argumental del texto reescrito que publico bajo estas líneas: *«Dodecálogo de errores y despropósitos. En torno a las fraudulentas y estériles investigaciones sobre los orígenes del cristianismo»*.

Como el texto base de aquella discusión lo publiqué en español e inglés, he de reconocer que el foro constituyó un éxito que superó con creces mis modestas expectativas iniciales. Hubo más de cuatrocientos lectores y más de cincuenta participantes activos. De tal manera que, tras esta experiencia (y como continuación también de mi artículo sobre el debate Piñero-Gatell en torno a la figura de Jesús), reabro este foro en Academia.edu en Octubre (2022), pero no con el texto base inicial (que he de reconocer quedaba un poco alejado de la problemática planteada), sino con el texto que propongo a los lectores bajo estas líneas.



Dodecálogo de errores y despropósitos. EN TORNO A LAS FRAUDULENTAS Y ESTÉRILES INVESTIGACIONES SOBRE LOS ORÍGENES DEL CRISTIANISMO.

© Eliseo Ferrer. (Desde una antropología materialista).

Considero que la influencia secular de la teología y de la dogmática de la Iglesia (heredada ésta, en gran medida, por los reformadores luteranos), así como la ideología generada a lo largo de dieciocho siglos sobre el sustrato del Nuevo Testamento, han llevado y siguen llevando en pleno siglo XXI a grandes errores de estudio e interpretación sobre los orígenes del cristianismo. Presento un dodecálogo de los errores que considero más importantes, y que a mí más me sorprenden y me la llaman la atención.

1) Interpretar las cartas atribuidas a la figura de Pablo de Tarso desde la teología y desde unos textos editados y manipulados por la Iglesia (con sus correcciones, interpolaciones y enmiendas) a finales del siglo segundo; y no desde una visión más amplia que empiece por la base y el principio. Es decir, encuadrando este epistolario dentro de una visión histórica que debe comenzar (diacrónicamente hablando) con el cristianismo de Marción¹ y con el cristianismo de los maestros gnósticos (Menandro el

¹ Cf. Adolf Von Harnack. *Das Evangelium vom fremden Gott*. Leipzig, 1924.

Gnóstico, Cerinto, Carpócrates, Valentín, Teódoto, Basílides, Ptolomeo, etc.),² para quienes Pablo de Tarso fue, ni más ni menos, que «el Apóstol de la Resurrección».³ Pues la muerte y la resurrección del Mesías-Cristo, en Pablo, no fueron otra cosa que el relato alegórico del anonadamiento y la muerte del Espíritu, ejecutada por los arcontes de este mundo (señores de la materia cósmica), y el despertar a la Sabiduría y a la identidad con Cristo, a la fe en la resurrección del Espíritu de Dios (misteriosofía y protognosticismo).⁴

Todo el mundo debe saber que, escritas en griego, las cartas fueron anteriores a los evangelios (también escritos en griego), y, tal y como hoy las conocemos, llegaron tarde: varias décadas después de haber sido exhibidas e interpretadas por el heresiarca Marción y por los primeros maestros gnósticos. Primeramente, aconteció la mística judía, el protognosticismo y la misteriosofía; luego, llegaron las interpretaciones y los dogmas de eclesiásticos...⁵ Pues la Iglesia no nació en el evangelio de Mateo (como cuenta la leyenda eclesiástica piadosa), sino tras una lucha despiadada de ciertos obispos «judaizantes» con el alegorismo textual, con el cristianismo de Marción y con el cristianismo de los maestros gnósticos.⁶ Y digo «judaizantes», porque los obispos de Ireneo necesitaron una ideología propia para maquillar su teología genuinamente gnóstica (A. Orbe)⁷ y, a través de un revisionismo tardío, quitarse del medio a Marción y al hegemonismo intelectual platónico del gnosticismo. Y quien no entienda los fundamentos del cristianismo como un proceso constructivista de textos e ideología con base en la tradición sapiencial y apocalíptica judía, e inspirado en el Libro de Daniel;⁸ quien no entienda el nacimiento de la Iglesia como una lucha despiadada de sectas e intereses ideológicos y de poder (como algo completamente ajeno a las leyendas piadosas de «*Hechos de los Apóstoles*»)⁹ no entenderá absolutamente nada de todos estos asuntos.

2) Considerar los tres evangelios sinópticos como biografías de Jesucristo (o de Jesús) es otro de los errores descomunales de la sedicente investigación contemporánea; algo que afirman determinados investigadores sin fundamento alguno.¹⁰ En líneas generales, estos puntos de vista se encuadran en la consideración de estos tres textos como una crónica histórica de la Judea-Galilea del siglo primero: un relato, más o menos afortunado, de la historia herodiana.

3) Otro de los errores más importantes deriva de la incapacidad (y la ignorancia) para entender que los evangelios (en un sentido amplio, que incluye a canónicos y gnósticos) son literatura midrásica (*Midrash-Pésher*): textos alegóricos y simbólicos inspirados en motivos escriturarios que implican, al menos, dos y hasta tres niveles diferentes de

² Cf. Ireneo de Lyon. *Adversus haereses*. Edición On Line de la Biblioteca Electrónica Cristiana.

³ Elaine Pagels. *El Pablo gnóstico. Exégesis gnóstica de las cartas paulinas*. Barcelona, 2012. p. 32.

⁴ Rudolf Bultmann. *Teología del Nuevo Testamento*. Salamanca, 1981. p. 356.

⁵ Cf. Antonio Orbe. *Cristología gnóstica. Introducción a la soteriología de los siglos II y III*. Vol. I. Madrid, 1976.

⁶ Eliseo Ferrer. *Sacrificio y drama del Rey Sagrado*. «El Cristo de servidumbre de la Iglesia». Madrid, 2021. pp. 727-760.

⁷ Op. Cit. *Sacrificio...* «El revisionismo gnóstico de los obispos romanos». pp. 571-593. Cf. Op. Cit. Antonio Orbe.

⁸ Op. Cit. *Sacrificio...* 416-418. Y «Trasfondo apocalíptico del Nuevo Testamento». pp. 457-462.

⁹ Op. Cit. *Sacrificio...* «Valentinianos y judaizantes en el seno de la iglesia de Roma» y «Marción y los fundamentos de la Iglesia Católica». pp. 731-739.

¹⁰ Eliseo Ferrer. *¿Misteriosofía paulina o mercadotecnia? Una crítica de las falacias, tópicos y prejuicios más comunes sobre los evangelios, el pecado, el alma y la carne*. Documento On Line abierto. p. 9.

lectura.¹¹ Una literatura desarrollada, en origen, sobre el trasfondo de los arquetipos de la ideología apocalíptica (revelación, reino de Dios, juez celestial, juicio final, resurrección de los muertos, etc.) en transición, tras la destrucción del Templo de Jerusalén, el año 70, a un protognosticismo de base pre-paulina y paulina (revelador, descenso del Espíritu-Hijo de Dios, salvación, regreso a los cielos, etc.).¹² Un protognosticismo filtrado finalmente de misteriosofía paulina¹³ que, imbuido de platonismo, condujo a ciertos judíos sectarios desde la literatura apocalíptica al gnosticismo cristiano de finales del siglo primero y de los siglos segundo y tercero, con un Salvador que moría y resucitaba de entre los muertos.

4) ...No entender que los evangelios sinópticos (en un sentido *emic*) no fueron otra cosa que el relato del mito del descenso a la tierra y la encarnación del Espíritu, en el más amplio sentido del protognosticismo y del gnosticismo cristiano.¹⁴ Es decir, el tardío relato platónico del descenso del alma al mundo sensible, que moría o se anonadaba, prisionera y clavada con clavos a la materia (madera), bajo la expectativa salvífica de la resurrección y el ascenso final a los cielos. En un sentido mítico, podemos hablar del descenso a la tierra del Vástago del Bien (platónico) o del Hijo de Dios-Sabiduría, como quiera que queramos denominarlo.

En este contexto, Pablo de Tarso fusionó en sus epístolas las ideologías de la apocalíptica y del protognosticismo cristiano con la ideología mística de la muerte y la resurrección de la divinidad (R. Bultmann),¹⁵ ofreciendo de esta forma la base doctrinal de los evangelios.

5) ...No entender, como reconocía el gran Raimon Panikkar (a quien siempre he admirado, a pesar de nuestras grandes diferencias (materialismo frente a misticismo)... No entender, decía, que, en el cristianismo, «primero fue el Verbo (el Logos) y posteriormente vino la carne».¹⁶ Esto es algo evidente en las cartas paulinas, en el gnosticismo cristiano y en el cuarto evangelio. Y aparece de forma manifiesta también, aunque no de manera evidente, en los tres evangelios sinópticos. Lo primordial en estos tres textos (sinópticos) es, ante todo, el descenso del Espíritu (el Hijo de Dios), quien descende, a modo de revelador (como los salvadores zoroastrianos y la figura central del mito gnóstico), para salvar a los hombres dormidos (muertos) y prisioneros de la materia; de tal manera que la resurrección (el despertar) sería la recompensa de los «elegidos» y de los privilegiados por la «gracia» divina. En el evangelio de Marcos, el Espíritu descende en el Jordán en sus primeras líneas. Y los evangelios de Mateo y Lucas presentan como base el mito de la encarnación del Espíritu (el Hijo de Dios), y no otra cosa diferente.

¹¹ Mircea Eliade. *Mito y realidad*. Barcelona, 1991. pp. 171-174. E. Ferrer. *Sacrificio...* «Historización y narración de los mitos judíos», pp.571-594. Y E. Ferrer. *¿Misteriosofía paulina o mercadotecnia?* pp. 10-14.

¹² Cf. Robert M. Grant. *La gnose et les origines chrétiennes*. París. 1964. Original en inglés: *Gnosticism and early Christianity*. Nueva York, 1959. Y Jean Daniélou. *Teología del judeocristianismo*. Madrid, 2004.

¹³ R. Bultmann. Op. Cit. p. 356.

¹⁴ E. Ferrer. *Sacrificio...* «El mito gnóstico del descenso del Cristo Salvador a la tierra». pp.708-714.

¹⁵ Citas 4 y 13.

¹⁶ Raimon Panikkar. *El Cristo desconocido del hinduismo. Para una cristofanía ecuménica*. Madrid, 1994. pp. 172,173.

6) ...No entender ni saber absolutamente nada, más allá de los dogmas de la teología, del mito de la encarnación del Espíritu-Sabiduría-Hijo de Dios.¹⁷ Es decir, desconocer el componente platónico del fenómeno y no saber qué es el mito de la encarnación del Espíritu (o de la encarnación del Hijo de Dios) desde un punto de vista antropológico (e histórico), materialista, naturalista o positivista.

Por ello, he de dejar claro que no fue Cristo quien se encarnó en Jesús de Nazaret, como afirman muchos piadosos catequistas y desinformados profesores universitarios. Tampoco cargaron sobre las doloridas espaldas de «un galileo rebelde» (Jesús) la pesada carga de la teología, como opinan muchos sedicentes historiadores. En un sentido *emic*, lo que relatan los textos evangélicos es la encarnación del Espíritu-Sabiduría-Hijo de Dios en la doble figura judaica de Jesús-Josué/Mesías-Christós; a través de cuya narración mítica el Hijo de Dios se hacía hombre. Si bien, en un sentido *etic*, y como he repetido en innumerables ocasiones, hemos de reconocer el carácter alegórico y simbólico de estos textos; quienes, más allá de la lectura literal (el Hijo de Dios se hacía Hombre) y en una lectura más profunda, nos transportaban a la idea gnóstica del componente divino (la chispa de luz) en el interior de la carnalidad humana.¹⁸ Como bien decía Joseph Campbell, «Dios no se hacía Hombre, ni divinizaba y adoptaba a un ser humano; sino que el hombre, el propio mundo, se sabía divino; de cuya experiencia antropológica se derivaba un campo de inagotable profundidad espiritual».¹⁹ He aquí el secreto y la base del mito de la encarnación de la divinidad.

Todo está muy claro en la filosofía-teología (mitología) del protognosticismo y del gnosticismo cristiano, base del cristianismo de la Iglesia.²⁰ Todo es oscuro, enrevesado y confuso en la dogmática de los obispos católicos.

7) ...No comprender, o no querer entender, que la ideología redentorista del perdón de los pecados por la monstruosidad de la sangre derramada, el sufrimiento y la humillación del Siervo Sufriente, o el Cordero de Dios, fue algo realmente tardío, de finales del siglo segundo y el siglo tercero (me ciño a la obra de Rudolf Bultmann, a quien la moda y las ideologías de poder eclesiástico y académico han condenado al silencio de las catacumbas).²¹ El perdón de los pecados y la redención por la sangre fue algo muy posterior a la misteriosofía y al protognosticismo de Pablo de Tarso, y también posterior al primitivo gnosticismo cristiano, donde la muerte y la resurrección significaban cosas muy distintas de las interpretadas por los obispos de la Iglesia posteriores a Ireneo. Está de más afirmar que la noción de «Satisfacción Vicaria» fue planteada, por primera vez, por Ireneo de Lyon, a finales del siglo segundo; y no fue desarrollada hasta San Anselmo, en el siglo XI,²² fecha en la que, según los especialistas, en la iconografía

¹⁷ Joseph Campbell. *Las máscaras de Dios*. Vol. III. Madrid, 1999. Mitología Occidental. p. 394. Y E. Ferrer. *Sacrificio...* «De la Memra al Logos. O cómo el Verbo se hizo carne». pp. 431-436.

¹⁸ E. Ferrer. *Sacrificio...* «El mandato de Delfos y el descubrimiento del dios interior». pp. 697-701.

¹⁹ J. Campbell. Cita 17.

²⁰ Ernst Käsemann. *Ensayos exegéticos*. Salamanca, 1978. pp. 71-121. Ernst Lohmeyer. *Kyrios Jesus. Eine Untersuchung zu Phil.* 2.5-11. Darmstadt, 1961. Marcel Simon. *Les premiers chrétiens*. París, 1952. p. 46. Daniel Boyarin. *Espacios fronterizos. Judaísmo y cristianismo en la Antigüedad tardía*. Madrid, 2013. pp. 209-211. Y A. Orbe. Cita 5,

²¹ R. Bultmann. Op. Cit. 70,71.

²² Enciclopedia Católica On Line. *Doctrina de la expiación*. Ewiki.

religiosa aparecieron los primeros crucifijos con el Cristo sufriente y la cabeza ladeada hacia un costado.²³

8) En consecuencia, ignorando todos los aspectos anteriores, algunos sedicentes historiadores se empeñan, una y otra vez, en el error metodológico garrafal que supone separar «el cristo de la fe» y «el Jesús histórico». Una separación arbitraria y caprichosa que, a todas luces, conlleva una petición de principio (*petitio principii*); pues sabemos a ciencia cierta lo que es o lo que fue «el Cristo de la Fe» (el Espíritu de Dios, el Hijo del Altísimo, etc.), pero nadie sabe, más allá de los dogmas de la Iglesia, lo que fue «el Jesús histórico» o el componente humano de la divinidad. Entiendo que solamente desde la influencia de la teología o desde la ideología que ha destilado la Iglesia a lo largo de dieciocho siglos, se puede proponer semejante barbaridad metodológica.

Lo he repetido en innumerables ocasiones... La primera referencia a la humanización del mito la tenemos muy tardíamente, en torno al año ciento cuarenta, en *Hechos de los Apóstoles*,²⁴ una obra de propaganda eclesiástica de muy dudosa historicidad. Y, luego, en Justino Mártir, justo a la mitad del siglo segundo, quien habló de un «maestro crucificado».²⁵ Posteriormente, la teología conciliar concibió a Jesucristo como “dios y hombre verdadero”,²⁶ pero éste es asunto que obviamente no le compete a la investigación científica.

De tal manera que lo que existe, históricamente hablando, es el Hijo de Dios o el Espíritu carnalizado en la materia: es decir, Jesucristo... A mí, particularmente, me desagrada enormemente el interrogante que inquiere sobre la existencia o no existencia de Jesús; pero todavía me desagrada más la respuesta en uno y otro sentido. Quienes formulan este tipo de cuestiones ponen de relieve, muy a las claras, la ignara condición de la «jesusología» que practican (ya sea positiva o negativa) y su absoluto desconocimiento de la filosofía de la cultura, de la filosofía de la religión, de los mitos y de la mitología en general. Las ciencias (incluidas la crítica textual y la historia crítica) elaboran conceptos sobre la base de hipótesis que son o deben ser verificadas o demostradas, no sobre creencias, conjeturas u ocurrencias subjetivas. Y ocurre, en muchas ocasiones, que en las universidades del siglo XXI se siguen dejando de lado las hipótesis en este terreno de la investigación sobre los orígenes del cristianismo y se siguen sustituyendo por ideas preconcebidas y creencias. Ejemplo: la creencia teológica en un Jesús humano... Por supuesto, no niego que haya investigadores que, de buena fe, arrancan del terreno de las hipótesis, pero seguros al mismo tiempo (y aquí está la trampa saducea) de que van a demostrarlas con una cita de Josefo y otra de Tácito que ni siquiera habla de Jesús, sino de Cristo... Pero, lejos, muy lejos de verificar las hipótesis propuestas, lo que hacen estos «historiadores» es retroalimentar gratuitamente la idea preconcebida de la teología, que a su vez ofrece sentido a la creencia religiosa. Sobra decir que quienes practican esta especie de trampa metodológica (sobre lo que llaman «el Jesús histórico»), entre ellos muchos académicos agnósticos y ateos, ofrecen un discurso

²³ Paul Thoby. *Le crucifix des origines au Concile du Trente. Étude iconographique*. Nantes, 1959. p. 9. Cf. Jacobo de la Vorágine. *La leyenda dorada*. Madrid, 1982. 2 Vols.

²⁴ *Hechos*. 2.22,32,36; 3.13; 4.10; 5.30; 25.19. etc.

²⁵ Justino Mártir. *1 Apología*. 13.

²⁶ Concilio I de Nicea, en el año 325. Concilio I de Constantinopla de 381. Sínodo Romano del 382. Y Concilio de Éfeso de 431. La Iglesia recuerda permanentemente que Jesucristo es el Hijo de Dios subsistente desde la eternidad, que en la Encarnación asumió la naturaleza humana en su única persona divina.

inútil desde todo punto de vista y absolutamente nada científico; pero sumamente atractivo ante muchos ignorantes de buena fe que conforman un terreno perfectamente abonado para la recepción de este tipo de mensajes aparentemente heterodoxos y críticos. Este es el círculo vicioso (el círculo hermenéutico) en el que se desenvuelve esta fantástica literatura apócrifa (a favor o en contra del «Jesús histórico») que yo denomino «jesusología».

Finalmente, y para dejarlo claro, he de hacer una observación antes de terminar con este asunto. Muchas veces me han hecho la siguiente observación: «Bueno... En fin... Vamos a ver... Pero no negará usted que pudo haber algún personaje histórico real, y cuyos datos se han perdido, en el que pudieron inspirarse los redactores de los evangelios». Por supuesto, yo no voy a negar este estéril y a la vez legítimo ejercicio de la imaginación y el pensamiento; cada uno es libre de fantasear subjetivamente como le venga en gana... Pero esto, lejos del terreno de las hipótesis científicas (que han de ser verificadas) y muy lejos también de la creencia teológica, es simple y sencillamente una inútil conjetura que no conduce a ninguna parte. Una conjetura que tiene el mismo valor, dentro de la crítica textual, que preguntarse si dentro de *El ingenioso hidalgo Don Quixote de la Mancha* podemos descubrir un pedazo de la historia de la Casa de Austria (con su miseria peninsular y su grandeza imperial) a través de posibles personajes históricos y reales en los que Cervantes pudo inspirarse para dar forma novelada al ingenioso hidalgo Alonso Quijano y al morisco Ricote; retornado este último desde las costas de Berbería a las playas de Almería tras la expulsión de los moriscos de la península Ibérica por el rey Felipe III. Todo ello muy histórico, como vemos; pero muy literario y novelesco, en definitiva.

9) Otro error es no ver, o no querer ver, que los cuatro evangelios canónicos no aparecen documentados en los textos hasta la segunda mitad del siglo segundo. Prueba de ello fue que, a pesar de las oscuras referencias de Papías de Hierápolis, Justino Mártir, a mediados del siglo segundo, desconocía los evangelios como textos individuales.²⁷

Los evangelios canónicos (editados y ultimados literariamente por los obispos en la segunda mitad del siglo segundo) plantean problemas del siglo segundo sobre la base de textos apocalípticos de finales del siglo primero y muy próximos a la tradición qumranita. De ahí que en sus páginas se combinen asuntos tan heterogéneos y disparatados como la ideología apocalíptica y el protognosticismo, (hasta cierto punto asimilables dentro de una línea de evolución cultural en el tiempo), y el fariseísmo rabínico de las bienaventuranzas (completamente inasimilable y refractario a las corrientes anteriores).

10) ...No entender o no querer entender que «Jesús» y «Josué» son el mismo nombre, expresado a través de dos significantes diferentes. Los cristianos en general, la mayoría de los teólogos y muchos funcionarios académicos olvidan con facilidad que lo primero que hizo Josué-Jesús (el hijo de Nun) antes de entrar en la Tierra Prometida fue atravesar el Jordán (a modo de rito o bautismo iniciático), elegir a doce discípulos (uno de cada tribu de Israel) y amontonar doce piedras en señal de conmemoración.

²⁷ E. Ferrer. *Sacrificio...* «Justino Mártir y la clave del proceso de formación de la ortodoxia». p. 739.

Los traductores latinos y occidentales, de manera muy especial, han jugado despiadadamente con la terminología griega de origen. Y un buen ejemplo lo constituye la manipulación del nombre del héroe evangélico; aunque hay muchísimos más ejemplos cuya enumeración desbordaría el propósito de este texto.

11) Por lo demás, resulta imperdonable la ignorancia y la negación por los cristianos, los teólogos y muchos funcionarios académicos de un judeocristianismo protognóstico anterior a Pablo de Tarso, y que, en consecuencia, no puede ser considerado como paulino. Se trata de un cristianismo en el que no hubo muerte ni resurrección de Jesucristo (no hubo misteriosofía); tan solo descenso del revelador o salvador a la tierra y regreso a los cielos tras haber cumplido su misión salvífica. Lo cual pone en solfa todo lo que se ha dicho sobre la «fuente Q» y sobre la denominada «tradición oral». Ejemplos patentes de este «cristianismo» judío primitivo y no paulino son el *Evangelio Gnóstico de Tomás* (me baso en el criterio de temporalidad establecido por Koester, Crossan, Pagels y otros),²⁸ y las *Odas de Salomón* (Jack T. Sanders),²⁹ además de otros textos apócrifos judíos.

Está claro que el *Evangelio de Tomás* no es una hipótesis construida desde la teología y la filología, como la «Fuente Q»: es un evangelio gnóstico real que narra los dichos de un Cristo-Revelador que no muere ni resucita. Por su parte, las *Odas de Salomón*, apócrifo judío de carácter gnóstico, hablaban (antes de Pablo de Tarso y de Marcos) de la encarnación del Hijo de Dios (*Mashíaj-Christós*), y allí la Virgen concebía también por obra del Espíritu, que se presentaba en forma de paloma. La cruz era el árbol sagrado sobre el que Cristo-Salvador extendía sus brazos³⁰ (tal y como los *Oráculos Sibilinos* presentaban a Josué, el hijo de Nun (el pez)),³¹ al tiempo que el Mesías-Cristo se paseaba también sobre las aguas: «Sus huellas se mantenían firmes sobre el agua, sin ningún problema, pues eran tan firmes como el árbol que está verdaderamente levantado».³² Las *Odas de Salomón* hablaban, en definitiva, de un Cristo-Mesías judío de carácter gnóstico (o protognóstico) que se sobreponía a la muerte a la que le llevaban sus perseguidores, ascendía finalmente a la gloria y descendía también a los infiernos.

12) Finalmente, la ignorancia expresada en el punto anterior la hago extensiva a la ignorancia, muy generalizada, de lo que se conoce como «Apócrifos intertestamentarios»³³ y «Deuterocanónicos judíos»,³⁴ quienes, junto a la obra de Filón de Alejandría y a ciertos textos de Qumrán (amalgamado todo ello en la tradición del platonismo vulgarizado), constituyen la base de las teologías-mitologías del gnosticismo cristiano y del cristianismo católico de la Iglesia. Se trata de construcciones textuales

²⁸ *Evangelio de Tomás*. En «Todos los evangelios». Antonio Piñero (Ed). Madrid, 2009. pp. 440-451.

²⁹ *Odas de Salomón*. En Alejandro Díez Macho (Ed). *Apócrifos del Antiguo Testamento*. Vol. III. pp. 60-100. Más comentarios: Vol. I. p. 208

³⁰ *OdSl*. 42.1,2.

³¹ *OrSib*. Libro V. vv. 256-259. Traducción de E. Suárez de la Torre en la edición de Díez Macho. Vol. III. 265-391.

³² *OdSl*. 39.7-10.

³³ Cf. Alejandro Díez Macho. *Apócrifos del Antiguo Testamento*. Varios Volúmenes. Vol. I (Madrid, 1984). Vol. II (Madrid, 1983). Vol. III (Madrid, 1982). Vol. IV (Madrid, 1984). Vol. V (Madrid, 1992). Y Vol. VI (Madrid, 2011).

³⁴ El más importante de todos ellos es el *Libro de la Sabiduría* o *Sabiduría de Salomón*. Los libros deuterocanónicos son textos y pasajes del Antiguo Testamento considerados por la Iglesia católica y por la Iglesia ortodoxa como canónicos, que no están incluidos en la Biblia hebrea. Estos textos y pasajes, muchos de los cuales están escritos originalmente en hebreo (aunque algunos en griego, arameo o una combinación de los tres), aparecen en la *Septuaginta*, la Biblia griega datada entre los años 280 y 30 antes de nuestra era.

basadas en las metodologías *Midrash-Pésher* que rescatan, invariablemente, figuras y temas escriturarios para injertarlos en los textos y en la problemática (apocalíptica, sapiencial o protognóstica) y ofrecer respuesta a los interrogantes y preocupaciones de un momento histórico determinado. Así, encontramos las «*Odas de Salomón*»; la «*Sabiduría de Salomón*»; los «*Salmos de Salomón*»; el «*Apocalipsis Siriaco de Baruc (II Baruc)*»; «*IV Esdras*»; el «*Libro de las Parábolas de Henoc (I Henoc)*»; los «*Oráculos Sibilinos*»; la «*Asunción de Moisés*»; los «*Testamentos de los Doce Patriarcas*»; el «*Apocalipsis de Moisés*»; la «*Vida de Adán y Eva*»; «*José y Asenet*»; «*Oración de Manasés*»; «*2 Henoc*»; «*3 Henoc*»; «*Ascensión de Isaías*»; «*Testamento de Adán*»; «*Testamento de Job*»; «*Testamento de Moisés*»; «*Testamento de Abraham*»; «*Testamentos de Isaac y de Jacob*»; «*Testamento de Salomón*»; «*Apocalipsis de Adán*»; «*Apocalipsis de Abraham*»; «*Apocalipsis de Elías*»; «*Apocalipsis de Sofonías*»; «*11QMelquisedec*»; etc., etc., etc.

Por supuesto, dentro de todos ellos, yo sitúo muy por encima de los demás al texto deuterocanónico judío la «*Sabiduría de Salomón*», quien, dentro de mi teoría del cristianismo, constituye la base, el fundamento textual (junto al «*Libro de Daniel*») y la primera referencia cultural e histórica al *Mashíaj-Christós* de carácter celestial y divino.³⁵ Pues olvidamos muy frecuentemente que el cristianismo primitivo no tuvo nada que ver con la construcción eclesiástica de Ireneo de Lyon y de sus obispos romanos «judaizantes».³⁶ El cristianismo primitivo hay que buscarlo en los textos marginales judíos, en la ideología apocalíptica, en el protognosticismo, en la misteriosofía paulina, en el heresiarca «antijudío» Marción y en el gnosticismo cristiano.

En consecuencia, concluyo afirmando tajantemente que no conocerá los verdaderos orígenes del cristianismo quien no conozca a fondo todos estos Apócrifos y Deuterocanónicos judíos.

Un cordial saludo a todos y muchas gracias por vuestra atención.

© Eliseo Ferrer Latre

³⁵ E. Ferrer. *Sacrificio...* «La Sabiduría de Salomón, figura base del Cristo celestial». pp. 418-422.

³⁶ Calífico de «judaizantes» a los obispos romanos de finales del siglo segundo, porque la Iglesia de ese momento necesitó de una ideología aceptable y factible para enfrentarse al antijudaísmo de Marción y al docetismo y el platonismo radicalizado de los maestros del gnosticismo cristiano.

Eliseo Ferrer es autor de:

[«Sacrificio y drama del Rey Sagrado. «Genealogía, antropología e historia del mito de Cristo».](#)

[Mito del Sacrificio del Rey Sagrado](#)

[Libro: Sacrificio y drama del Rey Sagrado](#)
